

HADIS TENTANG LARANGAN PUASA WISHAL (SEBUAH KAJIAN KRITIK SANAD DAN MATAN DALAM KITAB SUNAN ABU DAWUD)

Munandar, M.Th.I

Abstrak

"Hadith about fasting Wisal is sanad hadith narrated by Imam Abu Dawud through Abdullah bin Maslamah to the Prophet. All shows in terms of interconnectedness sanad as teachers and students as well when viewed in terms of year of birth and year of death they allow to meet. Moreover, critics of hadith many priests ta'dil is appropriate from the point to tsiqqah, justice and the nature of their dhabit."

Kata Kunci; *Hadis, Puasa Wisal.*

A. Pendahuluan

Dalam menentukan atau menetapkan hukum-hukum ajaran Islam khususnya dalam aspek ibadah, para mujtahid telah berpegang teguh kepada sumber-sumber ajaran Islam. Sumber pokok ajaran Islam adalah Al-Qur'an yang memberi sinar pembentukan hukum Islam sampai akhir zaman. Disamping itu terdapat as-Sunnah sebagai penjelas Al-Qur'an terhadap hal-hal yang masih bersifat umum. Selain itu para mujtahidpun menggunakan Ijma', Qiyas. Sebagai salah satu acuan dalam menentukan atau menetapkan suatu dasar hukum dari berbagai hal yang melingkupi aspek ibadah.

Dalam tulisan ini, penulis akan berusaha mengkaji tentang permasalahan ibadah puasa wisal yang di rasa masih perlu adanya penjabaran kembali, sesuai dengan ajaran Islam yang berdasarkan Al-Qur'an dan Hadist nabi Saw dan pandangan dari Ijma', Qiyas, serta Ijtihad ulama. Agar dapat dimengerti serta di pahami aplikasinya sesuai dengan ajaran Islam.

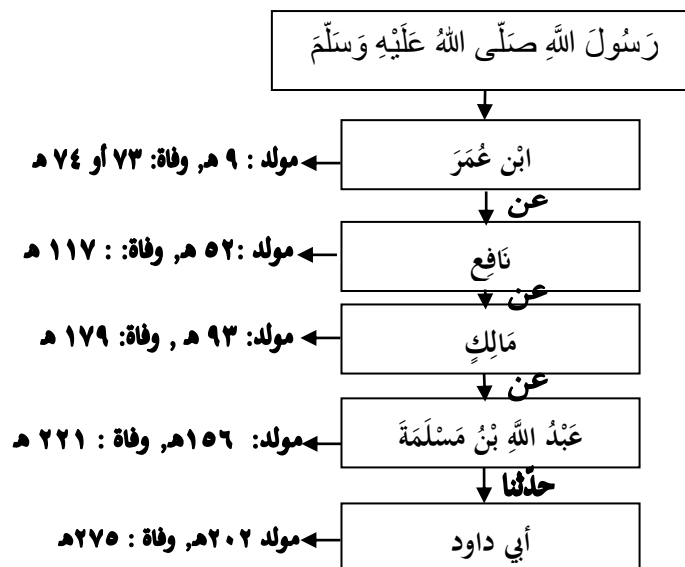
B. Pembahasan

1. Hadis Pokok

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْوَصَالِ، قَالُوا: فَإِنَّكَ تُوَصِّلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «إِنِّي لَسُنْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي أُطْعَمُ وَأُسْقَى»¹

Artinya: Telah menceritakan pada kami Abdullah bin Maslamah al-Qa'naby, dari Malik, dari Nafi', dari Ibnu Umar, sesungguhnya Rasulullah saw. melarang puasa wisal, mereka berkata: akan tetapi kamu melakukan wisal, ya Rasulullah, lalu Rasulullah bersabda : Aku tidak sama seperti kalian, sesungguhnya aku diberi makan dan diberi minum.

2. Skema Sanad



3. Table Kritik Sanad

¹ الحافظ ابي داود سليمان بن الأشعث السجستاني. سنن أبي داود , الجزء: الأول , ص. ٥٤٦ , باب في الوصال (بيروت-لبنان : دار الفكر , ١٩٩٤). وجد أيضا في كتاب صحيح البخاري , الجزء: الثالث , ص. ٢٩ , باب بركة السحور من غير إيجاب , صحيح مسلم , الجزء: الثاني , ص. ٧٧٤ , باب النهي عن الوصال في الصوم, سنن الترمذي ت شاكر , الجزء: الثالث , ص. ١٣٩ , باب ما جاء في كراهية الوصال للصائم ,مسند أحمد , الجزء: العاشر , ص.١٤٩, سنن الدارمي , الجزء: الثاني , ص. ١٠٦٤ , باب النهي عن الوصال في الصوم, موطأ مالك ت الأعظمي , الجزء: الثالث , ص. ٤٣٠ , باب النهي عن الوصال في الصيام.

الإسم	العمر	الشيوح	التلاميذ	الجرح والتعديل
١. سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد السجستاني	- الطبقة ١١ من أوساط الأخذيين عن تبع الأتباع. - ولد في ٢٠٢ هـ - وفاته في ٢٧٥ هـ	شيوحه كثير ومنهم: - أبي جعفر عبد الله بن محمد النفيلي - عبد الله بن مسلمة القنبي - عبد الأعلى بن حماد النرسي - عبد الرحمن بن عبيد الله الحلبي - عبد الرحمن بن المبارك العيشي - عبد الرحيم بن مطرف السروجي وغيرهم	تلاميذه كثير ومنهم: - إسماعيل بن محمد الصفار البغدادي - الحسين بن إدريس الأنصاري الهروي - زكريا بن يحيى الساجي - عبد الله بن أحمد بن موسى عبدان الجواليقي الحافظ - قاضي الأهواز - أبو بكر عبد الله بن أبي داود (ابنه)	- رتبته عند ابن حجر : ثقة حافظ ، مصنف " السنن " و غيرها ، من كبار العلماء - رتبته عند الذهبي : الحافظ ، صاحب السنن ، ثبت حجة إمام عامل

<p>٢. عَبْدُ اللَّهِ بْنِ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيِّ</p>	<p>- الطبقة : ٩ من صغار أتباع التابعين - الوفاة : ٢٢١ هـ ب مكة - ولد:</p>	<p>شيوخه كثير ومنهم: - فضيل بن عياض - كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني - الليث بن سعد - مالك بن أنس - محمد بن عبد الله بن مسلم - محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب - محمد بن هلال المدني</p>	<p>تلاميذه كثير ومنهم: - البخاري - مسلم - أبو داود - إبراهيم بن حرب العسكري - أبو مسلم إبراهيم بن عبد الكشي - أحمد بن الحسن الترمذي (ت - أحمد بن سنان القطان - أبو مسعود أحمد بن الفرات الرازي</p>	<p>- رتبته عند ابن حجر : ثقة عابد ، كان ابن معين و ابن المدني لا يقدمان عليه في الموطأ أحدا - رتبته عند الذهبي : أحد الأعلام ، قال أبو حاتم : ثقة حجة لم أر أخشع منه . - قال المزني : ذكره محمد بن سعد في الطبقة التاسعة ، و قال : كان عابدا فاضلا ، قرأ على مالك ابن أنس كتبه . - قال أحمد بن عبد الله العجلي : بصري ، ثقة ، رجل صالح ، قرأ مالك بن أنس عليه نصف " الموطأ " و قرأ هو على مالك النصف الباقي . - قال عبد الرحمن بن أبي حاتم ، عن أبيه : ثقة ، حجة .</p>
<p>٣. مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو الأصبحي الحميري ، أبو عبد الله المدني الفقيه (إمام دار الهجرة)</p>	<p>- المولد : ٩٣ هـ - الطبقة : ٧ من كبار أتباع التابعين - الوفاة : ١٧٩ هـ</p>	<p>شيوخه كثير ومنهم: - أبي سهيل نافع بن مالك (عمه) - نافع مولى ابن عمر - نعيم بن عبد الله المجرم - هاشم بن هاشم بن عتبة بن أبي وقاص - هشام بن عروة - هلال بن أبي ميمونة</p>	<p>تلاميذه كثير ومنهم: - عبد الله بن المبارك - عبد الله بن محمد النفيلي - عبد الله بن مسلمة القعنبي - عبد الله بن نافع الزبيري - عبد الله بن نافع الصائغ - عبد الله بن وهب</p>	<p>- رتبته عند ابن حجر : إمام دار الهجرة ، رأس المتقنين ، و كبير المتثبتين حتى قال البخاري : أصح الأسانيد كلها : مالك عن نافع عن ابن عمر - رتبته عند الذهبي : الإمام ، و مناقبه أفردها - قال المزني : قال البخاري ، عن علي ابن المدني : له نحو ألف حديث . - قال محمد بن إسحاق الثقفي السراج : سألت محمد بن إسماعيل البخاري عن أصح الأسانيد ، فقال : مالك عن نافع عن ابن عمر .</p>

<p>- قال أبو بكر الأعمش عن أبي سلمة الخزاعي : كان مالك بن أنس إذا أراد أن يخرج يحدث توضعاً وضوءه للصلاة ، و ليس أحسن ثيابه ، و لبس قلنسوة و مشط ، و لبس قطنية ، فقيل له في ذلك ، فقال : أوقر به حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم .</p> <p>- قال إبراهيم بن المنذر الحزامي عن معن بن عيسى : كان مالك بن أنس إذا أراد أن يجلس للحديث اغتسل و تبخر و تطيب فإن رفع أحد صوته في مجلسه زبره ، و قال : قال الله تعالى : * (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) * فمن رفع صوته عند حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فكأنما رفع صوته فوق صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم .</p>				
<p>- رتبته عند ابن حجر : ثقة ثبت فقيه مشهور</p> <p>- رتبته عند الذهبي : من أئمة التابعين و أعلامهم</p> <p>- قال البخاري : أصح الأسانيد : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر .</p> <p>- قال بشر بن عمر الزهراني ، عن مالك بن أنس : كنت إذا سمعت من نافع يحدث عن ابن عمر لا أبالي أن لا أسمع من غيره .</p> <p>- قال نعيم بن حماد ، عن سفیان بن عيينة : سمعت عبيد الله بن عمر يقول : لقد من الله علينا بنافع .</p>	<p>تلاميذه كثير ومنهم:</p> <p>- كثير بن فرقد الليث</p> <p>- ليث بن أبي سليم الكوفي</p> <p>- مالك بن أنس</p> <p>- مالك بن مغول الكوفي</p> <p>- مبارك بن حسان</p>	<p>شيوخه كثير ومنهم:</p> <p>- عبد الله بن حنين</p> <p>- عبد الله بن عبد الله بن عمر</p> <p>- عبد الله بن عمر (مولاه)</p> <p>- عبد الله بن محمد بن أبي بكر الصديق</p> <p>- عبيد الله بن عبد الله بن عمر</p> <p>- عمار بن أبي عمار مولى</p>	<p>- الطبقة : ٣ من الوسطى من التابعين - الوفاة : ١١٧ هـ أو بعد ذلك</p>	<p>٤. نافع أبو عبد الله المدني (قيل إن أصله من المغرب و قيل من نيسابور و قيل غير ذلك) مولى عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشي</p>

4. Kritik Sanad Hadis

Hadis yang di *takbrij* oleh Imam Abu Dawud ini memiliki jalur sanad: Abdullah ibn Maslamah, Malik, Nafi' dan Abdullah ibn Umar.² Biografi masing-masing perawi dan skema sanad seperti yang diatas. Analisis kebersambungan sanad, kualitas pribadi dan kapasitas intelektual perawi, serta terbebasnya sanad tersebut dari *syadz* dan *illat*, akan diterangkan di bawah.

a. Ditinjau dari kualitas sanad.

Penilaian terhadap kualitas sanad hadis memerlukan penelitian yang sangat signifikan. Karena khawatir ada kesalahan dalam penelitian. Disini penulis ingin meneliti kualitas sanad hadis secara terperinci, apakah sanad tersebut bersambung atau tidak bersambung.

Yang dimaksud dengan Abu Dawud dalam skema sanad di atas adalah Abu Dawud ialah Sulaiman bin al-Asy'as bin Ishak bin Basyir bin Syidad bin Amar al-Azdi as-Sijistani. Beliau dilahirkan tahun 202 H. di dan wafat pada 275H.³ Dia yang berpungsi juga sebagai *al-mukharrij*, yakni periwayat hadis yang terakhir.⁴ Dia telah menerima hadis tersebut dari *Abdullah bin Maslamah al-Qa'nabiy*. Imam Abu Dawud memang salah seorang murid dari '*Abdullah bin Maslamah al-Qa'nabiy*' dalam periwayatan hadis. Ulama kritikus periwayat hadis menilai Imam Abu Dawud sebagai seorang yang tsiqah. Tidak ada seorang ulama pun yang melontarkan celaan terhadap diri Imam Abu Dawud. Dalam skema tersebut tampak Imam Abu Dawud menerima hadis dari *Abdullah bin Maslamah al-Qa'nabiy* dengan cara al-sama' yakni dengan menggunakan lafal *haddasana*. Ia juga dapat dibuktikan lewat pertemuan dua imam ini karena tarikh wafatnya Imam Abdullah pada (221H) adalah selepas kelahiran Imam Abu Dawud (202 H). Dengan

² Imam Abu Dawud, *Sunan Abu Dawud (Juz II)*, hlm.306

³ Nawir Yuslem, *Sembilan Kitab Induk Hadis*, (Jakarta: Hijri Pustaka Utama, 2006), hlm.85.

⁴ Ramli Abdul Wahid, *Kamus Lengkap Ilmu Hadis*, (Medan: Perdana Publishing), hlm.149.

demikian sanad dari Imam Abu Dawud kepada *Abdullah bin Maslamah al-Qa'nabiy* **bersambung**.

Yang dimaksud dengan Abdullah bin Maslamah al-Qa'nabiy dalam skema di atas adalah Abdullah bin Maslamah bin Qa'nab al-Qa'nabiy al-Harithi, Abu Abdur Rahman al-Madani al-Basri (w.221H). Penulis menemukan dia sebagai salah seorang *ashbaab* (murid) Imam Malik yang paling besar. Para kritikus periwayat hadis menilai Abdullah bin Maslamah sebagai periwayat yang *tsiqah* lagi *'abid*. Tidak ada ulama yang melontarkan jarh terhadap diri. Dari skema di atas Abdullah bin Maslamah menerima hadis dari Imam Malik dengan cara al-sama'. Ini kerana nama Abdullah bin Maslamah tersenarai dalam nama murid dari Imam Malik. Dengan demikian sanad dari Abdullah bin Maslamah kepada Imam Malik **bersambung**.

Yang di maksud dengan Malik (w.179H) adalah Imam Malik ibn Anas ibn Malik ibn Abi 'Amir ibn Amr ibn al-Harith ibn Uthman ibn jutsail ibn Amr ibn al-Harith al-Ashbahiy al-Himyary, Abu 'Abd Allah Al-Madany.⁵ Dia adalah salah seorang ulama terkenal dan imam kota Madinah.⁶ Dia adalah salah seorang murid dari Nafi'. Imam Bukhari menetapkan bahwa sanad paling shahih adalah dari Malik dari Nafi' dari Ibn Umar.⁷ Para kritikus hadis menilai Imam Malik sebagai seorang periwayat *tsiqah*. Dari skema diatas Imam Malik menerima hadis dari Nafi' dengan cara al-sama'. Dengan demikian sanad dari Imam Malik kepda Nafi' **bersambung**.

Yang dimaksud Nafi' maula ibn Umar (w.117) dalam skema diatas adalah Nafi' Abu Abdullah al-Madani. Nafi' adalah seorang hafiz dan salah seorang imam dari kalangan Tabi'in di Madinah. Dari segi keilmuan, telah disepakati oleh para ulama ilmu hadis bahwa riwayatnya adalah shahih dan tidak didapati adanya kesalahan dalam seluruh riwayatnya.⁸ Penulis menemukan dia sebagai salah seorang murid dari sahabat Rasulullah yaitu ibn Umar. Ibn Umar juga merupakan majikan kepada Nafi' selama 30 tahun. Jelas di sini, kedua

⁵ Syihab al-Din Ahmad ibn Ali ibn Hajar al-Asqalani, *Kitab Tahzib al Tahzib*, Ed. Shidqi Jamil al-'Attar (Beirut: Dar al-Fikr, 1415H/1995M) 10 Juz: Juz 8 hlm.6.

⁶ Ibn Ali ibn Hajar al-Asqalani, *Kitab Tahzib al Tahzib*, Juz8, hlm.6.

⁷ *Ibid*, Juz8, hlm.7.

⁸ *Ibid*,Juz8, hlm.474-475.

mereka ini hidup sezaman. Maka penulis menyimpulkan bahwa sanad dari Nafi' kepada ibn Umar **bersambung**.

Manakala Abdullah bin Umar adalah salah seorang dari sahabat-sahabat Rasulullah. Mereka bebas dari kritikus para ahli hadis kerana ulama hadis telah menyepakati para sahabat Rasulullah *kullubum 'udul*. Semua dari mereka bersifat adil. Dengan demikian, maka penelitian terhadap kredibilitas mereka tidaklah diperlukan lagi. Sementara pertautan Abdullah Bin Umar dengan Rasulullah tidak perlu diragukan. Dengan demikian dapat diambil kesimpulan bahwa seluruh jajaran perawi dalam sanad tersebut **bersambung**.

Maka, di sini jelas bahwa kualitas sanad hadis ini **shahih lizatih** kerna mencukupi syarat-syarat yang lima⁹ yaitu sanad hadis bersambung mulai dari *mukharrij* sampai kepada Rasulullah, seluruh periwayat dalam hadis memiliki sifat adil dan dhabith, sanadnya terhindar dari kejanggalan dan cacat.

b. Ditinjau dari jumlah periwayatan

Berdasarkan jumlah periwayatan hadis maka hadis tersebut termasuk kategori hadis **mutawatir** sebab jumlah hadis yang hampir sama redaksi baik secara lafaz dan makna dengan hadis sangat banyak dijumpai diantaranya dari; *Shahih Bukhari, Shahih Muslim, Sunan at-Tirmizî, Sunan ad-Darimi, Muwatha' Imam Malik serta Musnad Ahmad*.

c. Ditinjau dari ketersandaran sanad.

Setelah melakukan penelitian terhadap hadis tersebut maka penulis menyimpulkan bahwa hadis diatas adalah kategori hadis **Marfu'**, disebabkan sanad hadis tersebut sampai kepada Rasulullah melalui sanad Abdullah ibn Umar *radbiallahu 'anhu*.

5. Kritik Matan Hadis

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْوَصَالِ، قَالُوا: فَإِنَّكَ تُوَاصِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: إِيَّيْ لَسُنْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِيَّيْ أُطْعَمُ وَأُسْقَى

Penelitian matan hadis dapat juga dilakukan dengan pendekatan bahasa karena dengan bahasa arablah yang dipergunakan Rasulullah dalam menyampaikan hadis selalu dalam susunan yang baik dan benar, dan selain

⁹ H. Ramli Abdul Wahid, *Studi Ilmu Hadis*, (Bandung: Citapustaka Media, 2002), hlm.109.

itu, pendekatan bahasa tersebut sangat membantu terhadap penelitian yang berhubungan dengan kandungan petunjuk dari hadis yang bersangkutan.

Penelitian dari segi kandungan hadis memerlukan pendekatan rasio, sejarah dan prinsip-prinsip pokok ajaran islam. Oleh karenanya, keshahihan matan hadis dapat dilihat dari sisi rasio, sejarah, prinsip-prinsip ajaran islam, disamping dari sisi bahasa. Pada umumnya dalam penelitian matan dilakukan perbandingan-perbandingan, seperti perbandingan hadis dengan alquran, hadis dengan hadis, hadis dengan peristiwa/kenyataan sejarah, nalar atau rasio, dan dengan yang perbedaannya.

Menurut Ibnu al-jauzi (w 597 H) menerapkan bahwa tolak ukur penelitian matan hadis ada tujuh macam yaitu: 1). Tidak bertentangan dengan alquran, 2). Tidak bertentangan dengan hadis yang sudah pasti keshahihannya, 3). Tidak bertentangan dengan akal yang sehat, 4). Tidak bertentangan dengan ketentuan pokok agama dasar-dasar aqidah, 5). Tidak bertentangan dengan fakta sejarah, 6). Redasi hadisnya tidak rancu atau mengandung kelemahan, 7). Dalalahnya tidak menunjukkan adanya persamaan antara makhluk dengan al-khaliq.¹⁰

Berdasarkan kerangka teori di atas tentang kritik matan hadis bahwa sebuah hadis secara matan dapat dikategorikan secara shahih apabila hadis tersebut telah dilakukan perbandingan dengan alquran, hadis lain dan sebagainya yang telah ditentukan tersebut dan secara jelas dapat dibuktikan sejalan atau bertentangan dengan ayat-ayat alquran.

Standarisasi yang dikemukakan di atas memberikan informasi bahwa ulama hadis sepakat terhadap empat standar atas keshahihan sebuah matan hadis yang diteliti. Berikut akan dilakukan kritik matan tentang hadis larangan puasa Wisal dalam kitab imam Abi Dawud:

1. Pengujian melalui alquran

Dalam intern hadis yang diriwayatkan oleh Imam Abu Dawud tersebut tentang larangan mengerjakan puasa wisal sedangkan Rasulullah sendiri mengerjakannya. Lalu Rasulullah bersabda: aku tidak seperti kalian, aku diberi makan dan minum. Didalam alquran ditemukan ayat yang menyatakan Rasulullah hanyalah manusia biasa, akan tetapi Allah bisa melimpahkan karunia-Nya kepada sesiapa yang

¹⁰ Musfir Garamullah al-Daminiy, *Muqayis Ibnu Al-jauzi fi Naqd mutun as Sunnah min khilaf kitabih al-maudhu'at* (Jeddah: Dar al-madani, 1984), h. 45-131.

dikehendaknya serta dengan izinnya segalanya pasti berlaku. Sebagaimana dalam Surah Ibrahim:

قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِن نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۗ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطٰنٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۗ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ

الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾

Artinya :” Rasul-rasul mereka berkata kepada mereka: "Kami ini tidak lain hanyalah manusia seperti kamu juga, tetapi Allah melimpahkan kurniaNya kepada sesiapa Yang dikehendakiNya dari hamba-hambaNya; dan Kami tiadalah berkuasa membawa kepada kamu Bukti (mukjizat) melainkan Dengan izin Allah. dan Dengan Yang demikian maka kepada Allah jualah hendaknya orang-orang Yang beriman berserah diri.”¹¹

Jadi melalui ayat alquran ini dapat kita temukan bahwa tiada sesuatu yang mustahil bagi Allah. Allah mampu membatasi segalanya. Salah satu keistimewaan Rasulullah berbanding kita sebagai manusia biasa, Allah dengan kehendakNya memberi kecukupan kepada Rasulullah berisi makanan dan minuman dan selainya.

2. Pengujian melalui hadis

Apabila kita menolak suatu hadis yang mana hadis tersebut bertentangan dengan hadis yang lebih kuat, maka menurut al-Idlibi harus memenuhi dua syarat. Yang pertama, hadis tersebut tidak mungkin untuk disepakati, bila dapat disepakati maka kita tidak perlu menolak salah satu dari keduanya. Apabila tidak dapat disepakati maka hadis tersebut harus ditarjih. Kedua, hadis yang lebih kuat tersebut adalah hadis mutawatir. Dalam penelitian hadis diatas tergolong pada kategori ke dua yaitu hadis mutawatir.

Hadis dari Sunan abu Dawud di atas jelas tidak bertentangan ini kerana ditemukan dalam kitab hadis yang lainnya yang bertaraf shahih, yaitu dari shahih Bukhari dan Shahih Muslim. Ditemukan juga ketiga-ketiga hadis ini melalui periwayatan Nafi' dari Abdullah bin Umar.

¹¹ Surah Ibrahim (14:11)

Hadis dari Shahih Bukhari :

- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاصِلٌ، فَوَاصِلَ النَّاسِ، فَسَقَّ عَلَيْهِمْ فَتَهَاهُمْ، قَالُوا: إِنَّكَ تُوَاصِلٌ، قَالَ: «لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي أَطْلُ أُطْعَمُ وَأُسْقَى»¹²

Hadis dari Shahih Muslim :

- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، نَهَى عَنِ الْوِصَالِ، قَالُوا: إِنَّكَ تُوَاصِلٌ، قَالَ: «إِنِّي لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي أُطْعَمُ وَأُسْقَى»¹³

3. Pengujian melalui akal

Tidak bertentangan dengan akal sehat dan realita sejarah akal sehat yang dimaksud dalam hal ini bukanlah hasil pemikiran manusia semata, melainkan akal yang mendapat sinar dari alquran dan sunnah Nabi. Untuk itu pedoman ini perlu juga sebagai acuan untuk dijadikan bandingan dalam melakukan penelitian matan hadis.

Lafal hadis *لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي أُطْعَمُ وَأُسْقَى* dapat ditanggapi dengan akal. Antaranya: Pertama: la adalah makanan dan minuman secara inderawi bagi mulut. Mereka berkata: "Inilah makna hakiki dari lafazh tersebut sementara tidak ada alasan untuk membawanya pada makna lain."

Kedua: Maksudnya adalah apa-apa yang dijadikan Allah untuk mengenyangkan beliau berupa ma'rifat di sisi-Nya, serta apa yang memenuhi hatinya berpua kelezatan muanajat pada-Nya, kesejukan matanya di dekat-Nya, kenikmatannya dalam mencitain-Nya, kerinduan kepada-Nya, serta hal-hal yang menyertainya di atara makanan hati, kenikmatan ruh, dan kesejukan mata. Kecerahan jiwa, ruh, dan hati lebih dengan sebab makanan paling bagus dan bermanfaat, bisa saja menguatkan hingga seseorang tak butuh lagi kepada makanan jasad selama beberapa waktu.

Di mana kecintaan kepada sang kekasih lebih menguasai relung dan bagian- bagian hati serta anggota badan sang pencinta. Kecintaan kepada kekasih telah menancap jauh ke lubuk si pencinta. Demikianlah keadaannya bersama kekasihnya. Bukankah pencita seperti ini di sisi kekasihnya akan diberi makanan dan minuman siang

¹² صحيح البخاري , الجزء: الثالث , ص. ٢٩, باب بركة السحور من غير إيجاب

¹³ صحيح مسلم , الجزء: الثاني , ص. ٧٧٤, باب النهي عن الوصال في الصوم

maupun malam? Oleh karena itu beliau bersabda: "Aku senantiasa berada di sisi Rabbku. Dia memberiku makan dan minum." Sekiranya yang dimaksud adalah makanan dan minuman bagi mulut, tentu tidak dinamakan berpuasa apabila melakukan wishal. Di samping itu, sekiranya yang demikian terjadi di malam hari, tidaklah dinamakan wishal (menyambung puasa), dan ketika para sahabat beliau berkata kepadanya: "Sesungguhnya engkau melakukan wishal", tentu beliau akan menjawab: "Aku tidak melakukan wishal", bukan malah mengatakan, "Aku tidak seperti keadaan kamu." Bahkan beliau menyetujui perkataan mereka yang menisbatkan wishal kepadanya.

4. Pengujian melalui ketentuan dasar-dasar hukum Islam

Rasulullah melarang melakukan wishal sebagai wujud dari sayangnya terhadap umat dan beliau mengizinkan wishal (menyambung puasa) hingga waktu sahur. Dalam Shahih Al Bukhari dari Abu Sa'id Al-Khudri, bahwa ia mendengar Nabi bersabda:

حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَمْرَةَ، حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ يَزِيدَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَبَّابٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ: «لَا تُوَاصِلُوا، فَإِنَّكُمْ أَرَادَ أَنْ يُوَاصِلَ، فَلْيُوَاصِلْ حَتَّى السَّحْرِ»، قَالُوا: فَإِنَّكَ تُوَاصِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي أَبِيتُ لِي مُطْعَمٌ يُطْعِمُنِي، وَسَاقٍ يَسْقِينِي»

Artinya : "Janganlah kalian melakukan wishal, dan siapa di antara kamu yang ingin melakukan wishal maka lakukanlah hingga waktu sahur."¹⁴

Para ulama berbeda dalam masalah ini. Pendapat pertama: Dibolehkan jika seseorang mampu melakukannya. Pendapat ini diriwayatkan oleh Abdullah bin Az-Zubair, dan selainnya dari kalangan salaf. Adapun Ibnu Az- Zubair biasa melakukan wishal (menyambung puasa) hingga sehari-hari. Di antara hujjah pendukung pendapat ini, bahwa Nabi melakukan wishal bersama para sahabatnya,

¹⁴ HR Al-Bukhari, Kitab Ash-Shaum, Bab Al-Wishal Ilaa As-Sahr, 4/181. Hadits ini dijadikan dalil oleh Imam Ahmad, Ishak, Ibnu Mundzir, Ibnu Khuzaimah, dan sejumlah ulama dari kalangan madzhab Maliki tentang bolehnya melakukan wishal hingga waktu sahur.

padahal beliau sebelumnya telah melarang mereka melakukannya. Dalam Ash-Shahihain dari hadits Abu Hurairah bahwa Beliau melarang wishal dan bersabda: "Sesungguhnya aku tidak seperti kalian." Ketika mereka enggan berhenti maka Nabi melakukan wishal dengan mereka satu hari, kemudian hari berikutnya.¹⁵ Perbuatan Nabi melakukan wishal bersama para sahabatnya berlangsung sesudah beliau melarangnya. Sekiranya larangan itu berindikasi haram, tentu para sahabat tidak akan enggan berhenti dan Nabi tidak pula menyetujui perbuatan mereka. Mereka berkata, "Ketika para sahabat mengerjakan wishal sesudah dilarang, dan Nabi mengetahui dan menyetujuinya, maka diketahui bahwa larangan itu hanyalah sebagai wujud kasih sayang atas mereka dan keringanan. Sementara Aisyah berkata: "Rasulullah melarang melakukan wishal sebagai rahmat atas mereka." Riwayat ini dikutip oleh Al-Bukhari dan Muslim.¹⁶

Pendapat Kedua: "Tidak boleh melakukan wishal". Di antara mereka yang berpendapat seperti ini adalah Imam Malik, Abu Hanifah, Asy-Syafi'i dan Ats-Tsauri &. Ibnu Abdil Barr berkata melalui pernyataan mereka: "Sesungguhnya mereka tidak memperbolehkan wishal bagi seorang pun." Aku (Ibnu Qayyim) katakan, Imam Asy-Syafi'ie menyatakan perbuatan itu makruh.¹⁷ Kemudian para sahabatnya berselisih apakah yang dimaksud makruh dalam konteks haram atau hanya menyelisih yang lebih utama?

Ada dua pandangan di kalangan mereka. Kelompok yang mengharamkan wishal berhujjah dengan larangan Nabi. Mereka berkata: "Larangan berindikasi haram." Mereka berkata pula: "Pernyataan Aisyah 'sebagai wujud kasih sayang atas mereka' tidak menghalangi haramnya perbuatan itu, bahkan mengukuhkannya. Karena termasuk wujud kasih sayangnya atas mereka adalah mengharamkan perbuatan itu bagi mereka. Bahkan semua larangan beliau adalah wujud kasih sayang, pencegahan, dan perlindungan atas umat." Mereka menambahkan, "Adapun perbuatan beliau yang

¹⁵ HR Al-Bukhari, 4/179, Muslim, no. 1103

¹⁶ HR Bukhari, Kitab Ash-Shaum, Bab Al-Wishal Qaala Laisa fi Al-Lail Shiyamun, 4/177 dan Muslim, Kitab Ash-Shiyam, Bab An-Nahyu Anil Wishal, no. 1105.

¹⁷ Wahbah Zuhaili, *Al-Fiqhu Islami wa Adillathu juz III*, (Damsyiq: Darul Fikr, 2007), hlm.1639.

melakukan wishal bersama para sahabat setelah adanya larangan, bukan sebagai persetujuan atas perbuatan mereka, sebab bagaimana dikatakan persetujuan sementara sebelumnya beliau melarangnya? Akan tetapi perbuatan ini lebih bersifat sebagai tekanan dan hukuman. Beliau mentolerir mereka melakukan wishal setelah adanya larangan demi mashlahat penerapan larangan itu sendiri, mempertegas pencegahan atas perbuatan mereka, dan menjelaskan hikmah di balik perbuatan yang dilarang tersebut. Tindakan ini lebih efektif membuat mereka menerima larangan dan meninggalkan perbuatan tersebut. Karena bila tampak bagi mereka akibat wishal dan mereka merasakan kebosanan dalam beribadah serta mengurangi yang lebih penting di antara urusan-urusan agama berupa kekuatan dalam melaksanakan perintah Allah, khusyu' menunaikan fardhu-fardhu-Nya, dan memenuhi hak-hak yang nampak dan batin. Sementara rasa lapar yang sangat akan menafikan hal-hal itu dan menghalangi seorang hamba dengannya. Niscaya jelas bagi mereka bahwa larangan wishal dan mafsadat bagi mereka padanya. Berbeda halnya dengan Nabi."

6. Kandungan Makna Hadis

Secara umum kita mengetahui tentang definisi puasa sebagai menahan lapar dan dahaga serta dari yang membatalkan mulai dari terbit fajar sampai terbenam matahari. Seluruh puasa, baik Puasa Ramadhan dan puasa sunnat yang lain merujuk kepada definisi itu yaitu berpuasa sehari dimulai dari terbit fajar sampai terbenam matahari. Lalu apakah ada puasa yang lebih dari satu hari yang pernah dilakukan Rasulullah? Ya, itulah puasa wisal yang Rasulullah melakukannya yaitu baginda berpuasa melebihi satu hari tanpa berbuka.

Puasa wisal meskipun dalam dua hari, hukumnya makruh. Yang dimaksud dengan puasa wisal ialah tidak berbuka setelah maghrib sama sekali, kemudian melanjutkannya dengan hari berikutnya.¹⁸ Puasa ini dimakruhkan berdasarkan hadis berikut :

¹⁸ Wahbah Az-Zuhailly, *Puasa dan Iktikaf*, (Bandung : PT Remaja Rosdakarya, 1996) hlm.118.

وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، وَإِسْحَاقُ، قَالَ زُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ عُمَارَةَ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِيَّاكُمْ وَالْوِصَالَ» قَالُوا: فَإِنَّكَ تُوَاصِلُ، يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «إِنَّكُمْ لَسْتُمْ فِي ذَلِكَ مِثْلِي، إِنِّي أُبَيْتُ يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْتَفِينِي، فَأَكْلُفُوا مِنَ الْأَعْمَالِ مَا تُطِيقُونَ»¹⁹.

Diketengahkan oleh Imam Abu Dawud dan lainnya dengan isnad yang shahih dari seorang sahabat Rasulullah. “Nabi s.a.w melarang berbekam dan puasa wisal namun beliau tidak mengharamkannya.” Kalimat “Aku diberi makan dan minum oleh Tuhanku” ini mengundang perselisihan di kalangan para ulama tentang penafsirannya. Ada yang mengatakan, bahwa itu memang benar-benar terjadi dalam artian yang sebenarnya, yakni bahwa Rasulullah memang benar-benar diberi makan dan minum dari sisi Allah sebagai penghormatan atas baginda di malam-malam puasanya.²⁰

Hal itu dikomentari oleh Ibnu Baththal dan para pengikutnya, bahwa kalau itu yang terjadi maka namanya bukan puasa wisal. Sedangkan menurut Zain bin Al Munir, hal itu mengandung pengertian bahwa kegiatan makan dan minum yang dilakukan oleh Rasulullah pada saat itu, adalah layaknya seperti keadaan orang yang sedang tidur yang merasa kenyang dan segar akibat makan dan minum, dan hal itu terus berlangsung sampai beliau terbangun dari tidurnya. Jadi hal itu tidak membatalkan puasanya dan juga tidak memutuskan puasa wisalnya serta tidak mengurangi pahalanya sedikitpun.²¹

Sedangkan menurut jumah, hal itu merupakan kiasan dari konsekuensi orang yang habis makan dan minum, yakni akan memperoleh kekuatan. Jadi seakan-akan Rasulullah bersabda: “Aku diberikan kekuatan orang yang makan dan minum.”

¹⁹ صحيح مسلم , الجزء : الثاني , ص . ٧٧٤ , باب النهي عن الوصال في الصوم.

²⁰ Imam Muhammad Asy-Syaukani, *Nailul Authar Jilid IV*, (Semarang: CV. Asy-Syifa') hlm. 501

²¹ *Ibid*, hlm.502

حَدَّثَنَا عَثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَمُحَمَّدٌ قَالَا: أَخْبَرَنَا عَبْدُهُ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْوَصَالِ رَحْمَةً لَهُمْ»، فَقَالُوا: إِنَّكَ تُوَاصِلُ، قَالَ: «إِنِّي لَأَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِينِ»²²

(رَحْمَةً لَهُمْ) : inilah yang dijadikan dalil oleh orang yang berpendapat bahwa puasa wisal itu makruh namun tidak haram. Akan tetapi mayoritas ulama berpendapat, bahwa hukumnya haram. Adapun di kalangan para ulama mazhab Syafi'i terdapat dua pendapat di mana ada yang bilang haram dan ada pula yang bilang makruh.²³

Jadi hal yang dilakukan Rasulullah adalah demi kepentingan atau kemaslahatan larangan itu sendiri. Sebab kalau kemudian merasakan sendiri puasa wisal, maka mereka akan mengetahui hikmah dari larangan tersebut. Dan hal itu akan lebih mendorong mereka untuk menerima kenyataan yang sebenarnya.²⁴

Antara hikmah dilarang melakukan puasa wisal ini adalah kerana manusia yang normal hanya dapat bertahan selama dua minggu tanpa makanan, namun mereka tetap memerlukan air. Tetapi apabila tidak makan dan minum, secara umumnya orang yang normal dapat bertahan selama seminggu. Oleh itu apabila hanya menahan makan dan minum selama 12 jam sahaja, pengaruh buruknya kepada kesihatan tidak wujud sama sekali.²⁵ Namun demikian apabila kita menahan berpuasa selama 24 jam atau lebih tanpa makan dan minum, ianya akan memudharatkan kesihatan tubuh badan kita fizikal dan rohani. Ianya melemahkan daya tahan kekuatan tubuh kita serta kita akan lemah untuk terus beribadah. Inilah Islam menunjukkan cirinya yaitu *rahmatan lil alamin*.

C. Kesimpulan

²² صحيح البخاري , الجزء : الثالث , ص. ٣٧ , باب الوصال

²³ Imam Muhammad Asy-Syaukani, *Nailul Authar Jilid IV*, (Semarang: CV. Asy-Syifa') hlm. 501

²⁴ *Ibid*, hlm.502

²⁵ Adi Hashman, *Mengapa Rasulullah tidak pernah sakit*, (Kuala Lumpur: PTS Publications, 2011), hlm. 114.

Berdasarkan penelitian yang dilakukan diatas terhadap hadis tentang puasa Wisal yaitu sanad hadis yang diriwayatkan oleh Imam Abu Dawud melalui Abdullah bin Maslamah sampai ke Rasulullah saw. Semua menunjukkan adanya ketersambungan sanad dalam hal sebagai guru dan murid begitu juga bila dilihat dari segi tahun lahir dan tahun wafat mereka memungkinkan untuk bertemu. Selain itu, para kritikus hadis banyak men *ta'dil* kan imam-imam tersebut sanada dari sudut ke tsiqqahannya, keadilannya serta kedhabitan mereka.

Maka penulis berkesimpulan bahwa sanad hadis tersebut memenuhi kriteria **syarat sanad shahih**. Kemudian dalam penilaian matan hadis tidak bertentangan dengan alquran dan hadis shahih, tidak bertentangan dengan akal dan hukum. Maka dapat ditentukan matan hadis yang diriwayatkan oleh Imam Abu Dawud adalah **shahih** karena tidak ada syuzuz dan illat dalam matan hadis tersebut.

DAFTAR PUSTAKA

- Adi Hashman, *Mengapa Rasulullah tidak pernah sakit*, (Kuala Lumpur: PTS Publications, 2011).
- Imam Muhammad Asy-Syaukani, *Nailul Authar Jilid IV*, Semarang: CV. Asy-Syifa', t.th.
- Imam al-Bukhari, *Sahih al-Bukhari*, Beirut : Dar al-Fikr, 1401 H/1981 M.
- Imam Muslim, *Sahih Muslim*, Beirut: Dar al-Fikr, 1414 H/1993 M.
- Imam Abu Dawud, *Sunan Abi Dawud*, Beirut : Dar al-Fikr, 1415 H/1994 H.
- Imam An-Nasa'i, *Sunan as-Nasa'i*. Beirut : Dar al-Fikr, 1415 H/1995 H.
- Imam Ibn Majah, *Sunan Ibn Majah*, Beirut : Dar al-Fikr, 1415 H/1994 H.
- Imam Ahmad, *Musnad Ahmad ibn Hanbal*, Kairo : Dar al-Hadis: 1416 H/1996M.
- Imam asy-Syafi'i, *Al-Umm*. Kairo : Dar al-Ma'rifah, T.Th.
- Musfir Garamullah al-Daminiy, *Muqayis Ibnu Al-jauzi fi Naqd mutun as Sunnah min khilaf kitabih al-maudhu'at*, Jeddah: Dar al-madani, 1984.
- Muhammad Nashiruddin Al-AlBaniy, *Tamam al-Minnah fi Ta'liq 'ala Fiqh as-Sunnah*, Makkah: Dar ar-Rayah, 2009.
- Mausu'ah al-Hadis asy-Syarif al-Kutub as-Sittah*, Dar as-Salam lin-Nasyr wa at-Tuzi', al-Mamlakah al-'Arabiyah as-Su'udiyah, Riyad, 2000.

Wahbah Az-Zuhaily, *Puasa dan Iktikaf*, Bandung : PT Remaja Rosdakarya, 1996.